

Заглавие статьи	Адам не-смертный, смертный и бессмертный в библейских антропогонических учениях
Автор(ы)	И. Р. ТАНТЛЕВСКИЙ
Источник	Вопросы философии, № 6, Июнь 2015, С. 141-153
Рубрика	• ИСТОРИЯ ФИЛОСОФИИ
Место издания	Москва, Российская Федерация
Объем	53.4 Kbytes
Количество слов	7224
Постоянный адрес статьи	https://dlib.eastview.com/browse/doc/44717363

Адам не-смертный, смертный и бессмертный в библейских антропогонических учениях

Автор: И. Р. ТАНТЛЕВСКИЙ

В статье анализируются ключевые аспекты израильско-иудейских представлений о сущности природы человека, его лиминальной позиции между мирами земным и потусторонним и о вхождении в земной мир смерти. При этом основное внимание уделяется рассмотрению концепций антропогонии, представленных в книгах Бытия (1:1 - 6:4; Священнический источник и Яхвист), Иезекиила (28:1 - 19) и Иова (15:7), с привлечением релевантного материала из других книг Еврейской Библии. Сделана попытка выявить возможные параллели к библейским концепциям Проточеловека, засвидетельствованные в аморейских генеалогиях. Привлекаются также источники эллинистического периода, содержащие материалы по финикийским антропогоническим представлениям.

The author analyses key aspects of the Israeli-Judahite views concerning the essence of human nature, man's liminal position between the other world and the terrestrial one, as well as concerning the entry of death into the earthly world. Special attention is given to the consideration of the anthropogony concepts attested in the Book of Genesis (1:1 - 6:4; the Priestly Source and the Yahwist), Ezekiel (28:1 - 19) and Job (15:7) against the background of relevant data contained in some other books of the Hebrew Bible. The author makes an attempt to reveal possible parallels to Biblical concepts of the Protoman, attested in the Amorean genealogies. The article also deals with some sources of the Hellenistic period that contained materials on the Phoenician anthropogony views.

КЛЮЧЕВЫЕ СЛОВА: проблема жизни, смерти и бессмертия в Еврейской Библии; библейские, аморейские и финикийские концепции антропогонии.

KEY WORDS: the problem of life, death and immortality in the Hebrew Bible; Biblical, Amorean and Phoenician anthropogony concepts.

I

Открывающий Библию рассказ о сотворении Вселенной¹ и человека содержит ключевые доктринальные аспекты израильско-иудейских представлений о сущности природы человека. В книге Бытия засвидетельствованы две основные антропогенетические кон-

стр. 141

цепции: одна из так называемого Священнического источника (в *Быт.* 1:1 - 2:4а; 5:1 - 2), другая - из источника Яхвист (в *Быт.* 2:4б-3:24)². Согласно концепции Священнического источника, Человек является венцом Творения, и способ его создания, вероятно, принципиально отличается от того, как были сотворены все другие сущности. В *Быт.* 1:26 сообщается о замысле Бога сотворить Человека, а в 1:27 - о его творении, но не говорится о том, что Человек был сотворен через *речение* Божье, как другие объекты мироздания. В отличие от животных, "производимых" землей и водой (1:20, 24), Человек творится Богом непосредственно. Бог сотворил Человека "по Образу Своему", "как подобие" Бога (1:26)³. Термин "Образ" относится к Богу⁴, термин "подобие" - к Человеку⁵. Согласно версии Священнического источника, особь мужского пола (*захар*), т. е. Мужчина, и особь женского пола (*некева*), т.е. Женщина, были сотворены одновременно; при этом и Мужчина, и Женщина именуется в данном источнике единым термином - *адам*, Человек. Слово *адам* употребляется в Библии как для обозначения конкретного человека, так и человека вообще, *человечества* (в ряде контекстов примордиальной истории данный термин может быть интерпретирован и как имя собственное - Адам). Стихи *Быт.* 1:26 - 27, по всей вероятности, подразумевают то, что здесь имеется в виду *духовное* "подобие" Человека (как *Мужчины*, так и *Женщины*) Божественному "Образу"⁶, а не какое-то внешнее⁷. Этот аспект имплицитно подразумевает бессмертие человеческой души⁸. В рассказе Священнического источника о создании Человека употребляется глагол *бара*, который в Библии используется исключительно при описании творческой активности Бога; при этом никогда не указывается материал, из которого творится объект, дабы не допускать аналогий с деятельностью человека, - вероятно, подразумевается, что объект творится "из ничего"⁹ (NB: в связи с созданием растений и животных в *Быт.* 1:11 - 12,20 - 21,24 сказано, что они сотворены из "земли" и "воды"). С самого начала зшгар-Мужчина и *некева*¹⁰ -Женщина осознают половые различия и соответствующие функции и способны к размножению (ср. *Быт.* 1:28: "И благословил их Бог, и сказал им Бог: "Плодитесь и размножайтесь...""). Земля и животные отдаются во владение людей (*Быт.* 1:2). Первоначально

допускалось, что люди и животные будут вести вегетарианский образ жизни (*Быт.* 1:29 - 30); это могло подразумевать, что смерть и насилие вошли в мир не с необходимостью¹¹.

Концепция Священнического источника о вхождении в мир смерти не засвидетельствована в книге Бытия, во всяком случае, эксплицитно. В то же время в этом источнике зафиксирована традиция, согласно которой праведный Енох, "ходивший с Богом", в возрасте 365 лет, т.е. в очень раннем для допотопных патриархов возрасте¹², был "взят" Богом (*Быт.* 5:22 - 24), что интерпретировалось (по крайней мере, в эпоху Второго Храма) как вознесение его на небеса. Аналогичное представление засвидетельствовано в Библии в *4 Цар.*, гл. 2 в отношении пророка Илии, вознесшегося по окончании земной жизни на небо в буре на огненной колеснице (ср.: *Мал.* 3:23[4:5])¹³.

II

Версия Творения источника Яхвист, представленная в *Быт.* 2:4b-3:24, имеет существенные отличия от концепции Священнического источника. Прежде всего, согласно версии Яхвиста, Человек (*ха-адам*; определенный артикль *ха-* при слове *адам* не позволяет интерпретировать этот термин первоначально как имя собственное - Адам) был "образован"/"сформирован" "из пыли земли (*ха-адама*)"¹⁴ еще до "образования" растений и животных и даже до упорядочения земной массы, земных процессов¹⁵ (*Быт.* 2:6 - 7). Понятие "пыль" (*афар*) первозданной земли, вероятно, может быть сопоставлено с засвидетельствованным в книге Притч 8:26 представлением о "начальных пылинках (*афердт*) мира" (прообраз атомистической доктрины?). Согласно данной версии, Человек-адам* (позднее обозначаемый также как *иш*, Мужчина/Муж) создается Господом Богом в два этапа: его плоть была *сформирована* - в *Быт.* 2:7 - 8 употреблен глагол *йацар*, являющийся также техническим термином для обозначения деятельности горшечника, "придающего форму" глине, - из земной пыли; затем Человек был оживлен/одушевлен Дыханием Господа Бога (указание на этот второй этап отсутствует в рассказе о сотворении животных; см.: *Быт.*

стр. 142

2:19¹⁶). Что касается Женщины/Жены, евр. *ишша* (так "названа" Человеком-адамам, "ибо взята от Мужчины", евр. *иш*¹⁷), то она была создана самой последней - после растений и животных - и обозначается не как *адам*, а (косвенно) как "помощь" (*эзер*; *resp.* помощник), "соответственная/соответствующая ему" (*Быт.* 2:18,20). Плоть женщины оказывается "построенной" (употреблен глагол *бана*, досл. "строить") не из "пыли земной", а из высокоорганизованного материала - "одного из ребер" мужчины. (Используемый при описании создания

Женщины термин *цела* имеет не только значение "ребро", но также и "сторона"; при последней интерпретации, как кажется, проясняются слова *Быт.* 2:24: "...и прилепится (человек, вступивший в брак. - *И. Т.*) к жене своей, и станут плотью единой".) Согласно источнику Яхвист, так же как и Священническому источнику, Мужчина и Женщина творятся как *единичные* сущности, в отличие от животных, которые создаются целыми *видами*¹⁸. Первоначально предполагалось, что люди будут питаться плодами древесными (*Быт.* 2:16; ср.: 2:9), т.е. будут вегетарианцами, что естественно в условиях, когда смерть еще не вступила в мир (см. ниже).

Сразу же после создания Человека-адама - еще до образования животных и Женщины - Господь Бог "насадил Сад в Эдене/Сад Эдена" - где и поместил его. В *Быт.*, гл. 2 - 3 Эден имеет географическую локализацию (Месопотамия)¹⁹. Но в то же время это Сад, где может пребывать Господь Бог (3:8 и сл.); это - "Сад Господа", "Сад Бога"²⁰, что подразумевает *потусторонность* Рая. Показательно, что в угаритской поэме о борьбе бога Баала (Балу) с Пожирающими и Раздирающими термин *dn* (= евр. *эден*) в значении "нега" употреблен именно для обозначения потустороннего Райского мира²¹ [Шифман 1999^a, 45 и сл., 254, 272]. Протолюди занимают в Эдене лиминальное положение - они оказываются сопричастны миру потустороннему, ангелоподобным существам (*элохим*-"боги"; ср.: *Быт.* 3:5, 22, 24; см. также: *Иез.* 28:1 - 19).

"Посреди Сада" "произрастил" Господь Бог Древо жизни, т.е. бессмертия²², как это явствует из текста *Быт.* 3:22 (см. ниже), и Древо познания добра и зла²³. Человеку Господь Бог разрешил есть от всякого дерева в Саду, но запретил вкушать плоды от Древа познания добра и зла (*Быт.* 2:16 - 17). Женщина к моменту провозглашения этого запрета еще не была создана...

"И были оба наги, Человек и его Женщина, и не стыдились" (*Быт.* 2:25; ср.: 3:7, 10 - 11).

* * *

По наущению Змия запрет был нарушен... Религиозно-философская интерпретация библейского рассказа о грехопадении прародителей вызывает целый ряд затруднений, начиная с пассажа *Быт.* 2:16 - 17, который обычно переводят следующим образом:

"И заповедал Господь Бог Человеку, говоря: "От всякого дерева в Саду ты будешь есть;

а от Древа познания добра и зла, не ешь от него; ибо в день, в который ты вкусишь от него, непременно умрешь"". Но ведь Человек, вкусив запретных плодов, не умер. Поэтому пассаж *Быт.* 2:16 - 17 может (и, вероятно, должен) быть истолкован в том смысле, что Человек,

сотворенный *не-смертным* и имевший потенциальную возможность стать бессмертным, - ведь ему не запрещено было вкусить от Древа жизни/бессмертия, - вкусив запретный плод с Древа познания добра и зла, становится *смертным*, с этого момента он *начинает умирать*: "...ибо в день (т.е. с того времени), в который ты вкусишь от него, смертью ты будешь/станешь умирать (*мол тамут*; досл.: "умирать ты будешь умирать")".

То, что Адам, плоть которого была создана из примордиальной "пыли земной", после грехопадения становится смертным по плоти - и вместе с ним весь животный мир, сотворенный из "земли" уже после поселения Адама в Саду Эдена, - имплицитно подразумевается в стихе *Быт. 3:17*²⁴, где сообщается, что "земля" (*ха-адама*), стала "проклятой" Господом Богом из-за нарушения Человеком Его запрета. Змий солгал Женщине: "Нет, не станете умирать" (3:4), т.е. не станете смертными, если отведаете от плодов Древа познания добра и зла. А предостережение Господа Бога (2:17; 3:3) реализовалось. И это констатирует Господь Бог, обращаясь к Адаму после грехопадения:

стр. 143

"В поте лица твоего будешь есть хлеб, доколе не возвратишься в землю, из которой ты взят;

ибо прах ты, и в прах возвратишься" (*Быт. 3:19*). Смерть вошла в мир - и перед изгнанием из Сада Эдена Человек и его Женщина получают "одежды кожаные (*ор*)" (*Быт. 3:21*), заменившие "опоясания", сшитые ими себе сразу после грехопадения из "смоковых листьев" (3:7).

* * *

Согласно книге Бытия 3:22 и 3:5, основными характеристиками обитателей потустороннего мира, обозначаемых как *элохим*- "боги", было *знание добра и зла* (ср. библейское обозначение духов потустороннего мира, в том числе духов предков²⁵, как "знающие (духи)") и *бессмертие*. Судя по рассказу о грехопадении Прародителей, основные моральные категории - добро и зло - изначально имманентны миру небожителей и актуализируются в отношении мира сего не в полной мере в силу временной ограниченности земной жизни субъекта. В результате окончательную реализацию идея справедливости, равно как и справедливое воздаяние, находят именно в потустороннем - *вечном* - мире (об идее загробного воздаяния в Еврейской Библии см. ниже, раздел VII). При этом воздаяние коррелирует не со статусом, родом занятий и т.п. личности, а с этической составляющей ее поступков, реализуемых в соответствии с обретенной ею свободой воли (как прямого следствия познания добра и зла):

"Если будешь вершить добро, разве не (принесет это) возвышение (или

"вознесение". - И. Т.)?

А если не будешь вершить добро, то у входа грех - gbs²⁶; и к тебе влечение его

(однако) ты (можешь) властвовать над ним" (*Быт.* 4:7).

Таким образом, уже само воздержание от добрых дел ведет ко греху. Предполагают, что в данном стихе gbs (масоретская огласовка: gobes) соответствует аккадскому термину gabisum, которым в вавилонских магических текстах часто обозначается враждебная демоническая сила, "злое пресмыкающееся", лежащее, притаившись, у входа и подстерегающее жертву [Спейзер 1963, 32 и сл.; Хук 1991, 110]. Персонифицирующий грех gbs, притаившийся "у входа" в Рай (контекст свидетельствует о том, что события происходят неподалеку от Сада Эдена, пред "Лицом Господним", *Быт.* 4:14,16); может быть соотнесен (если не отождествлен) со Змием, соблаздившим прародителей и за то изгнанным вместе с ними из Райского сада.

Вкушение плодов с Древа познания добра и зла (*тов ва-ра*), прежде всего, приводит к осознанию Прародителями своей наготы и вызывает чувство стыда, что, в частности, является символическим выражением актуализации у них функции воспроизведения. Заметим в данной связи, что в Еврейской Библии "доброй"/"благой" (*тов*) считается вещь, если она функционально соответствует своему назначению. И вот Человек-Адам нарек Женщину Евой, евр. *Хавва*, букв. "Дающая жизнь"; т.е. потеряв индивидуальное бессмертие (во плоти), люди обретают бессмертие родовое...

Можно также говорить о том, что библейское понятие "знание/ведение добра и зла" коррелирует с понятием "совесть". В Еврейской Библии отсутствует термин, идентичный слову "совесть" в европейских языках (ср. греч. *сюнейдэсис*; лат. *conscientia*, т.е. букв. "со-знание/ведение"). Здесь в качестве внутреннего судии, оценивающего поступки и помыслы личности, выступает "сердце" (*лев/левав*)²⁷ - "седалище" *сознания*, разума, качеств, чувств²⁸. Многие библейские герои слышат также Глас Божий, сообразуя с ним образ мысли и этику поведения.

III

Приведенная выше интерпретация рассказа о вхождении в земной мир смерти, как кажется, находит имплицитную параллель в аморейско-сугийских²⁹ генеалогиях, привлечение которых представляется вполне корректным, ибо протоизраильтяне (библейские патриархи), по-видимому, происходили из этой группы западных семитов, обитавших в конце III - первой половине II тыс. до н.э. в Месопотамии, а примордиальная библейская генеалогия в ряде ключевых аспектов, по всей вероятности, коррелирует именно с аморейскими родословиями

неалогии, зафиксированной в надписи вавилонского царя Самсуилуны (ок. 1749 - 1712 гг. до н.э.), на первом месте стоит Нафага. И. М. Дьяконов [Там же, 55] восстанавливает первоначальную аморейскую форму как *'Ag'agu, что означает "обнаженный". Заметим в данной связи, что в древнеближневосточных обществах существовало представление о святости наготы [Дьяконов 1990, 44 и сл.]. Фигура аморейского Naḥḥagu, вероятно, соответствует библейскому Человеку до грехопадения - еще не-смертному "обнаженному" ('agom; см.: *Быт.* 2:25³⁰) Проточеловеку (или, может быть, точнее, Прообразу человека). Судя по версии Яхвиста, "космический" характер и не-смертность Проточеловека до грехопадения обуславливаются уже тем, что он создается Господом Богом прежде упорядочения земных и атмосферных процессов и создания растений и животных (ср.: *Быт.* 2:4b-7). Отметим в данной связи, что в книге Иова 15:7 засвидетельствована концепция, согласно которой "первый Человек (*Адам ришон*)" "был создан прежде холмов", т.е. еще до упорядочения, или даже прежде, мира (ср., например: *Прит.* 8:25 - 26; также: *Пс.* 90[89]:2[3]).

На втором месте в вавилонской версии аморейской генеалогии стоит Madaga/Maddagu, что, вероятно, означает "(Мать-)Земля". Этот образ может коррелировать с библейским концептом *адамы*-*"земли"*³¹, из примордиальной "пыли" которой была создана плоть Человека. В *Быт.* 4:10 - 12 "земля"-*адама* персонифицируется. А согласно *Быт.* 1:11 - 12 и 24, Бог повелевает "земле" (*ха-арец*) "произрастить" и "произвести" все виды растений и земных животных.

Далее в вавилонской надписи следует Tubti, "Мое благословение". В ассирийской же версии аморейской генеалогии, составленной для царя Шамши-Адада I (ок. 1813 - 1781 гг. до н.э.), Tudiya [= Tubti]³² стоит во главе списка. Tubti - это, возможно, еще одна ипостась Человека *до грехопадения*, Человека, которого "благословил Бог" и который поставлен Им владыкой над землей и над всеми животными (*Быт.* 1:28; ср.: 2:19 - 20³³).

Четвертая фигура аморейской генеалогии в вавилонской версии - Yamuta, а в ассирийской - Adamu, resp. *Адам*. Слово Yamuta означает "Он умер"/"Он умирает/умрет"/"Умирующий" [Дьяконов 1992, там же], т.е. "Смертный". Эта фигура коррелирует с библейским Человеком-Адамом, ставшим *смертным* (по плоти) после обретения трансцендентного знания добра и зла. В момент грехопадения "космический" Проточеловек, - благословлённый Творцом и участвовавший в процессе создания Господом Богом животного мира

(назрение имен³⁴) и даже (в пассивной форме) в сотворении Женщины, - потеряв свою не-смертную сущность, "умирает"; его место занимает *смертный* человек Адам.

IV

Отголоски представлений о первоначально не-смертном Проточеловеке можно, как представляется, обнаружить и в тексте книги библейского пророка Иезекиила 28:1 - 19, в котором засвидетельствована традиция, согласно которой "Эден, Сад Божий", находился на "Святой Горе Божьей"; вероятно, здесь имеется в виду "космическая" Гора - Обитель Бога. Проточеловек был "помазанным керувом (синод. "херувимом". - *И. Т.*), чтобы осенять"; т.е. первоначально он был сотворен как ангелоподобное существо. Его одежды, приготовленные в день его сотворения, "были украшены всякими драгоценными камнями" и он "расхаживал среди огнистых камней". Он "совершен был в путях со дня сотворения" своего - "печать совершенства, полнота мудрости и венец красоты"³⁵. Но вот Проточеловек возгордился и провозгласил себя "богом", поставил ум свой "наравне с Умом Божиим", вознамерился сесть на "Седалище Бога". Посему Всевышний "низвергнул" "керува осеняющего" - Проточеловека - "с Горы Божьей", "из среды огнистых камней" "на землю", где он становится смертным человеком^{36 37}.

Образ Проточеловека соотносится Иезекиилом с согрешившим против Бога "царем Тира". Допускают [Мазар 1986, 81 и сл.], что упомянутый фрагмент из гл. 28 как-то коррелирует с тирской эпической традицией, которую пророк Иезекиил, проживавший в вавилонском плену в поселении Тель-Авив на канале Евфрата Кевар, мог узнать от обитателей Бит-Цурайи, колонии тирских изгнанников (расположенной в окрестностях Ниппура на Кеваре). Данное финикийское поэтическое произведение, как предполагается, могло быть создано в X-IX вв. до н. э., в эпоху величия Тира. В свете сказанного кажется

стр. 145

уместным сопоставить пассаж *Иез.* 28:1 - 19 с рассказом об антропогонии, содержащимся в "Финикийской истории" Геренния Филона Библского (ок. 64 - 141 гг. н.э.)³⁸. Филон воспроизводит ханаанейско(-аморейскую) космогонию и антропогонию, содержащуюся в сочинении финикийца Санхунйатона, жившего в Берите (совр. Бейрут в Ливане), вероятно, в XII-XI вв. до н.э.³⁹ По словам Филона Библского, он сам перевел сочинение Санхунйатона на греческий. В то же время в его рассказе ощущаются значительные элементы эллинистических воззрений [Эбах 1979; Баумгартен 1981; Оден, Аттридж 1981]. В тексте Филона говорится о трех протомужах, - или, может быть, точнее, Первочеловеке в трех "ипостасях", - по-греч.: *Эон*, *Протогон* и *Ген*. Наименование *Эон* соответствует здесь

финикийскому Улом, "Вечность" resp. "Вечный". Заметим в данной связи, что неоплатоник Дамаский (ок. 458 - после 538 г. н.э.), воспроизводя в сочинении "О первых принципах" (125) космогонию по финикийскому мудрецу Моху⁴⁰ (который, как и Санхунйатон, написал "Финикийскую историю"), неоднократно говорит о божественном Уломе (NB: финикийская вокализация слова передана верно), коррелятом которого выступает "космический Эон" (I, 217, 27). Нонн из Панополя (V в. н.э.) в "Деяниях Диониса" (XL, 430 - 433), воспроизводя тирское антропогоническое предание, упоминает о проживавших в районе будущего города Тира первозданных мужах, "сверстников вечного мира", которых "одних видел" Эон, "рожденный из одного с ними начала". Протолюди характеризуются как "непорочное порождение небрачной почвы, самобытный образ которых тогда родился от невозделанного, незасеянного ила". (Заметим ad hoc, что Платон в "Государстве" (III, 414c-415c) упоминает о финикийском мифе, в котором, в частности, рассказывается о том, как бог вылепил людей из земли.)

Исходя из упомянутых выше материалов, можно предположить, что наименование Эон в космогонии Санхунйатона/Филона Библиского может быть интерпретировано как *Вечный человек* и соотнесено с фигурой библейского не-смертного "космического" Проточеловека до грехопадения. В этой связи кажется уместным привести текст *Быт.* 3:22:

"И сказал Господь Бог: "Вот, Человек (*ха-адам*) стал как один из Нас (sc. Сам Господь Бог и обитатели потустороннего мира⁴¹. - *И. Т.*), зная добро и зло; и теперь как бы не простер он руки своей, и не взял также от Древа Жизни (т.е. бессмертия. - *И. Т.*), и не вкусил, и не стал жить вечно"". Иными словами, поскольку до грехопадения Человеку было *не запрещено* вкушать с этого Древа, он был потенциально *вечен*, в идеале мог стать *Вечным человеком*. (Ср. зафиксированное в *Быт.* 3:19 обращение Господа Бога к Адаму *после* грехопадения: "В поте лица твоего будешь есть хлеб, доколе не возвратишься в землю, из которой ты взят; ибо прах ты, и в прах возвратишься"; т.е. теперь человек *стал* смертен по плоти.) Фраза "Эон нашел, (как получать) с деревьев пищу", возможно, сопоставима с *Быт.* 2:16, 3:2 (ср. 3:6) о вегетарианском питании *не-смертных* Мужчины и Женщины в Райском саду до грехопадения.

Фигура же *Протогона*, т.е. Перворожденного/Первозданного человека, вероятно, сопоставима с "Первым Человеком", "рожденным" "прежде холмов", о котором говорится в книге Иова 15:7.

И. Ш. Шифман [1999⁶, 217] справедливо, на наш взгляд, допускает, что упоминаемые в "Финикийской истории" Филона Библиского имена *Гена* и его жены *Генеи* (греч. *генос* - "рождение", "род", "семья", "потомок", "потомство" и т.д.) являются переводом финикийских терминов *sph и

*sph⁴² - "семья, родственники, потомство, потомок". Думается, что образы *Гена* и *Генеи* - первой на земле супружеской пары *смертных* людей⁴³, поселившейся в Финикии (т.е. в Ханаане), - коррелируют с библейскими образами Человека и его Женщины, ставших *смертными* после грехопадения, или, другими словами, ставших Адамом-*Человечеством* (sc. прародителем человечества) и Евой (*Хавва*)-"Дающей жизнь", "матерью всех живущих" (*Быт.* 3:20).

V

Первоначально в библейском рассказе о сотворении Человека и его грехопадении роль "космического"/мирового дерева играет Древо познания добра и зла. Древо Жизни, т.е. бессмертия, находится как бы в тени. Хотя Господь Бог не запрещает Человеку

стр. 146

вкушать от его плодов, тот не ест их: поскольку до грехопадения Человек *не-смертен* - он находится *вне исторического времени*, в "космической" (до-смертной) реальности - то плоды этого Древа ему не нужны. Вкушение запретного плода с Древа познания добра и зла знаменует собой возникновение новой реальности, начало исторического времени, в котором рождаются, живут и *умирают*. Платой за способность познания добра и зла оказывается *актуализация зла* для человека - он становится *смертным* по плоти.

Проточеловек исчезает ("умирает"), его место занимает земной человек. Он, "подобно Богу (и "богам", т.е. ангелоподобным существам; ср.: *Быт.* 3:22), знает добро и зло"⁴⁴ и, следовательно, обладает свободой воли, выбора по совести; он получает возможность размножаться, *и он смертен*. Функции "космического"/мирового дерева переходят к Древу Жизни. Но теперь оно недоступно человеку: это Древо находится в другой реальности и охраняется персонажами потустороннего мира - керувами (*Быт.* 3:24); так что попытаться отведать от его плодов можно, лишь перейдя в мир иной. Впрочем, в земном мире возникает свое "древо жизни" - Ева (*Хавва*), т.е. "Дающая жизнь"; ее "плоды" также дают человеку "жизнь"-бессмертие - в потомстве.

Можно допустить, что смерть *как возможность* (включая понятие смерти) появилась в мироздании в момент сотворения в Райском саду Древа Жизни, т.е. *бессмертия*; ибо этот акт предполагает, что существует или появится (*может* появиться) некто потенциально или актуально *смертный*, аналогично тому, как сотворение Древа познания добра и зла предполагает, что есть или может появиться некто, (первоначально) *не знающий*, как отличить одно от другого. И еще один момент: как было отмечено выше (раздел II), согласно *Быт.* 3:21, после грехопадения Адам и Ева были высланы из Рая в *кожаных* одеждах.

В источнике Яхвист библеисты выделяют документ, который обозначают как Яхвист I⁴⁵, или "Номадический", "Южный", "Светский" и т.д. источник. Так вот, согласно засвидетельствованной в нем традиции (см.: *Быт.* 6:1 - 4), смерть входит в мир после того, как "сыны Божьи" (т.е. обитатели потустороннего мира), "знающие добро и зло" (ср.: *Быт.* 3:5, 22), "стали входить" к дочерям Человека⁴⁶/человеческим:

"И сказал Господь: "Не суждено Духу Моему быть в человеке (*ба-адам*) вечно (*ле-олам*)"⁴⁷,

поскольку он также есть и плоть; пусть будут дни его сто двадцать лет"⁴⁸ (*Быт.* 6:3). Вероятно, вступление женщин в связь с небожителями мыслилось как возможность обрести/актуализировать бессмертие, во всяком случае, для потомства. Будучи познаны "сынами Божьими", женщины порождают "исполинов"- "героев" (*Быт.* 6:4) и, вероятно, становятся причастны потустороннему знанию (знанию добра и зла). Как замечает И. М. Дьяконов в связи с рассказом книги Бытия о грехопадении Прародителей в Райском саду, "мотив, связывающий соитие с обретением познания и в то же время - смертности... известен и по эпосу о Гильгамеше (Энкиду)" [Дьяконов 1992, 53]. Но в версии данного библейского источника смерть актуализируется в результате коитуса женщин с представителями потустороннего мира, что нарушало установленный мировой порядок.

В этом же источнике содержится рассказ, подразумевающий еще одну попытку людей обрести бессмертие: построить "башню, вершина которой находилась бы на небесах", дабы "сделать себе имя (*шем*)" (*Быт.* 11:1 - 9). Под фразой "сделать себе имя", т.е. обрести новую сущность, здесь, вероятно, подразумевается попытка получить бессмертие благодаря посещению небес - потустороннего мира бессмертных небожителей⁴⁹. (Показательно, что в *Быт.* 6:4 дети "сынов Божьих", т.е. небожителей, и дочерей человеческих - "исполины"/"герои" - обозначаются как "извечно (издревле) люди имени".)

Итак, попытки привлечь "небо" на землю или самим взойти на небо, дабы обрести таким образом бессмертие *во плоти*, оказались тщетны. Человек становится смертным телесно, но в процитированном выше стихе *Быт.* 6:3 содержится также указание на Божественное происхождение человеческого духа, его сопричастность извечно существующему Духу Божьему (см.: *Быт.* 1:2), что подразумевает бессмертие духовное...

VII

Как было ранее отмечено, в силу трансцендентного происхождения *знания добра и зла*, окончательную реализацию идея справедливого воздаяния находит, согласно отраженным в ряде библейских произведений представлениям, именно в потустороннем мире. Плоть человека смертна - и истинное воздаяние дух человека получает на небесах. Например, Экклесиаст, основываясь, вероятно, на тесте *Быт.* 6:3 - "Не суждено Духу Моему быть в человеке вечно, поскольку он также есть и плоть...", - подводит итог своим размышлениям таким утверждением:

"И возвратится прах в землю, которою он был, а дух (*ха-руах*) возвратится к Богу, Который его дал" (12:7). В пользу того, что автор имеет здесь в виду именно бессмертие духа, свидетельствует *Эккл.* 3:21, когда в ходе своих раздумий Экклесиаст в определенный момент засомневался:

"Кто знает, что дух (*руах*) человека возносится ввысь, а дух скота - тот нисходит вниз, в землю?" (ср.: 8:7).

В стихе *Эккл.* 3:11 говорится, что Бог, сделав все "прекрасным в свой срок", "даже вечность (*ха-олам*) вложил в их (т.е. людей. - *И. Т.*) сердце" (термин "сердце" в Библии часто коррелирует именно с "духом" человека; оно, вероятно, полагается его "вместилищем"). По наблюдениям и разумению Экклесиаста, в земной жизни воздаяние праведнику и нечестивцу далеко не всегда реализуется; однако он интуитивно "знает", что оно переходит (должно переходить) за пределы земного бытия (8:11 - 14), где праведника ждет "благо" (*тов*). В итоге человек получает в качестве воздаяния эквивалент того, что он сам и свершил в своей земной жизни [Тантлевский 2014].

Ряд пассажей из других библейских произведений также позволяет заключить, что помимо концепции о переходе *всех духов (душ)* умерших в подземную обитель - *Шеол*, в Израиле и Иудее существовало и представление о восхождении духов почивших праведников и мудрецов к Господу на небеса, что является их наградой в потустороннем мире⁵⁰; духи же неправедных нисходят в Шеол и пребывают там. Например, в библейских Притчах говорится:

"На дороге праведности - жизнь,
и (на) пути стези (ее) - бессмертие (ал-мавет)"⁵¹ (12:28).
"Разумный (поднимается) вверх по пути жизни (т.е. обретает
бессмертие на небесах. -
И. Т.),
избегнув глубин Шеола" (15:24)⁵². Аналогичные воззрения
находят свое
эксплицитное или имплицитное выражение в ряде Псалмов⁵³,
например, в
Псалме 16[15]: 10 - 11: "Ибо Ты не оставишь души моей в
Шеоле,
не дашь благочестивому Твоему увидеть уничтожение.
Ты дашь мне узнать путь жизни (т.е. вечной жизни. - И. Т.),
полноту радостей пред Лицом Твоим,
блаженство в Деснице Твоей (во)век;
или в Псалме 21 [20]:5:
"Жизнь (т.е. бессмертие. - И. Т.)"⁵⁴ просил он (т.е. царь. - И.
Т.)
у Тебя,
Ты дал ему протяженность дней навечно и вечно".

Релевантный для рассматриваемой проблемы материал содержится также в книге Иова. Название книги - "Иов", евр. *'ywb (Иййов)*, - которое, вероятно, следует интерпретировать как "*Где (находится) дух предка?*", выявляет цель написания и самую суть данного произведения: что происходит с человеком, праведным или нечестивым, после земной кончины, и есть ли загробное воздаяние? На высшей точке напряжения Иов приходит к главному своему выводу, текст которого предлагает выбить резцом железным на скале навеки, чтобы он был доступен для всех поколений:

"Я знаю, Избавитель мой жив,
и (в) конце (т.е. по кончине Иова)⁵⁵. - И. Т.) над прахом
встанет Он,
после того, как моя кожа (здесь: плоть. - И. Т.) уничтожится;
и вне плоти моей (т.е. выйдя за пределы своей изгнившей
плоти. - И. Т.)
я (т.е. дух Иова)⁵⁶. - И. Т.) увижу Бога⁵⁷,
я сам увижу (Его),

мои глаза увидят (с.с. духовный взор Иова⁵⁸. - И. Т.) -
(я сам), не другой (человек)..." (19:25 - 27)⁵⁹.

Вероятно, существовало также представление о том, что первоначально, сразу после гибели плоти, *все* духи (души) нисходят в Шеол⁶⁰, где происходит Суд, - в частности, исходя из книги Притч, "взвешивание" Господом "духов" (*рухот*; 16:2) или "сердец" (*либбот*; 21:2, 24:12)⁶¹. Об итоговом Божественном Суде над личностью говорит и Экклесиаст (11:9, 12:7,14; также: 8:5 - 6). В этой связи показательна этимология термина *Шеол*, по всей вероятности, восходящего к глаголу *шаал*, "спрашивать", "испрашивать"; "требовать". Души нечестивцев и глупцов, отягощенные грехами, в наказание навеки остаются здесь. Души же справедливых, добродетельных и разумных воспаряют ввысь, на небеса, к своему Творцу. В свете данной доктрины становится понятен, например, загадочный стих *Пс.* 116:15 [115:6]: "Дорога⁶² в очах Господних смерть благочестивых Его".

Вероятно, именно идея восхождения духов праведников на небеса (через три дня после земной кончины (?); ср.: *Мф.* 12:40) выражается в следующих стихах книги библейского пророка Осии:

"Он (Господь. - И. Т.) оживит нас через два дня,
в третий день поднимет нас,
и мы будем жить пред Лицом Его (6:2).
От власти⁶³ Шеола Я искуплю их,
от Смерти Я избавлю их.
Где твое уничтожение, Смерть?
Где твоя победа, Шеол?" (13:14)⁶⁴.

Итак, выйдя за пределы смертной плоти, в потустороннем мире дух человека (праведника) обретает *бессмертие* и теперь уже всю полноту *знания* - становится "знающим" духом (*йиддеони*) - и входит в сообщество *элохим*-ангелоподобных существ; см., например:

[Тантлевский 2007, 395 - 400; Тантлевский 2013, 380 - 384],
важнейшими характеристиками которых, согласно *Быт.* 3:22 и 3:5,
было именно обладание бессмертием и знанием добра и зла.

VIII

В эпоху эллинизма израильско-иудейская концепция бессмертия находит свое диалектическое завершение: идея бессмертия души дополняется представлением об эсхатологическом воскресении тел, по крайней мере, праведников (см., например: Дан. 12:2,13; *2 Макк.* 7:14,29, 14:46; кумранские рукописи⁶⁵⁾⁶⁶, при котором благочестивый дух вновь соединится с воскресшей, преображенной плотью, теперь уже бессмертной. Так, например, в кумранском Благодарственном гимне IQH^a 19:11 - 14 предвещается, что "снедаемые червями (тела) мертвых будут подняты из праха", "дабы предстоять" перед Господом и "быть обновленными вместе со всем сущим". В Благодарственном гимне IQH^a 21:11 - 12 говорится об эсхатологическом творении "новых вещей", преобразении "прежних вещей" и утверждении "новых существ/сущностей" "для вечности". В Мессеанском апокалипсисе (4Q521) из Кумрана предвещается, что в Конце дней Господь через Своего Мессию "обновит (или: "изменит". - *И. Т.*) верных Своей Мощью" и "воскресит мертвых"⁶⁷. Во *2 Макк.* 7:20 - 38⁶⁸ имплицитно выражена идея о творении новых тел при воскресении. Отметим также, что в *Мф.* 19:28 Иисус из Назарета говорит об эсхатологическом *палингенезе* своих адептов; в *1 Кор.* 15:42 - 55 апостол Павел предвещает воскресение мертвых в "нетленных" ("духовных") телах, а также "изменение" тел живущих и их "облечение в бессмертие" в Конце дней (ср. также: *Филипп.* 3:20 - 21). Согласно кумранским рукописям, после Нового Творения⁶⁹ воскресшие праведники, свободные от "первоначального/ср. первородного греха" (*пёша ришон*)⁷⁰ "греховной/виновной плоти"⁷¹, обретут " всю славу Адама/Человека" (*кол кавод Адам*)⁷² - теперь уже бессмертного в полной мере.

стр. 149

ЛИТЕРАТУРА

Айссфельдт 1964 - *Eissfeldt O.* Einleitung in das Alte Testament. 3. Aufl. Tübingen: J.C.B. Mohr (Paul Siebeck), 1964.

Баумгартен 1981 - *Baumgarten A.I.* The Phoenician History of Philo of Byblos: A Commentary. Leiden: Brill, 1981.

Бленкинсопп 1992 - *Blenkinsopp J.* The Pentateuch: An Introduction to the First Five Books of the Bible. New Haven: Yale University Press, 1992.

Дьяконов 1990 - *Дьяконов И. М.* Люди города Ура. М.: Наука, 1990.

Дьяконов 1992 - *Дьяконов И. М.* Праотец Адам. Восток (Oriens). 1. 1992. С. 51 - 57.

Кноль 1995 - *Knohl I.* The Sanctuary of Silence: The Priestly Torah and the Holiness School. Minneapolis: Fortress Press, 1995.

Коллинз 2004 - *Collins J. J.* Introduction to the Hebrew Bible. Minneapolis: Fortress Press, 2004.

Кэмпбелл, О'Брайен 1992 - *Campbell A.F., O'Brien M.A.* Sources of the Pentateuch: Texts, Introductions, Annotations. Minneapolis: Fortress Press, 1992.

Мазар 1986 - *Mazar B.* The Philistines and the Rise of Israel and Tyre / The Early Biblical Period. Historical Essays. Jerusalem: Simor, 1986. С 63 - 82.

Оден, Атридж 1981 - *Oden R.A., Attridge H.W.* Philo of Byblos: the Phoenician History: Introduction. Washington, DC: The Catholic Biblical Association of America, 1981.

Спейзер 1963 - *Speiser E.A.* Genesis: Introduction, Translation, and Notes (The Anchor Bible, Vol. 1). New York, NY: Doubleday, 1963.

Тантлевский 2007 - *Тантлевский И. Р.* История Израиля и Иудеи до разрушения Второго Храма. СПб. Издательство СПбГУ. 2007.

Тантлевский 2012 - *Тантлевский И. Р.* Загадки рукописей Мертвого моря: история и учение общины Кумрана. СПб. Издательство РХГА. 2012.

Тантлевский 2013 - *Тантлевский И. Р.* История Израиля и Иудеи до 70 г. н.э. СПб. Издательство РХГА. 2013.

Тантлевский 2014 - *Тантлевский И. Р.* Оптимизм Экклесиаста. Вопросы философии 2014. N 11. С. 137 - 148.

Фрэзер 1985 - *Фрэзер Д. Д.* Фольклор в Ветхом Завете. М.: Наука, 1985.

Харрисон 2004 - *Harrison R.K.* An Old Testament Introduction. Peabody, MA: Hendrickson Publishers, 2004.

Хилл, Уотсон 2009 - *Hill A.E., Walton J.H.* A Survey of the Old Testament. 3rd edition. Grand Rapids, MI: Zondervan Bible Publishers, 2009.

Хук 1991 - *Хук С. Г.* Мифология Ближнего Востока. М.: Наука, 1991.

Ценгер и др. 2012 - *Zenger E. et al.* Einleitung in das Alte Testament. 8. Aufl. Stuttgart: Kohlhammer, 2012.

Шифман 1999¹ - *Шифман И. Ш.* О Ба'лу. Угаритское поэтическое повествование. Пер. с угаритского, введ. и коммент. М.: Наука, 1999.

Шифман 1999² - *Шифман И. Ш.* Древняя Финикия - мифология и история / Финикийская мифология. СПб.: Летний сад, 1999.

Эбах 1979 - *Ebach J.H.* Weltentstehung und Kulturentwicklung bei Philon von Byblos. Stuttgart: Kohlhammer, 1979.

Эванс, Тов 2008 - *Evans C.A., Tov E.* (eds.). Exploring the Origins of the Bible: Canon Formation in Historical, Literary, and Theological Perspective. Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2008.

Примечания

¹ В *Быт.* 1:1 и далее для обозначения мироздания используется понятие "небо-и-земля", эквивалентное шумеро-аккадскому *ан-ки* (досл. "небо-земля").

² Согласно так называемой документальной гипотезе, в основе Пятикнижия (дошедший до нас текст которого составлен, скорее всего, не позднее середины V в. до н. э.) лежат несколько письменных источников; из них обычно выделяют четыре наиболее значимых и крупных: Яхвист, Элохист, Священнический источник и Девтерономист. Данные источники в свою очередь основывались как на письменных документах, так и на древней устной традиции. См., например: [Спейзер 1963; Айссфельдт 1964; Бленкинсоп 1992; Кэмпбелл, О'Брайен 1992; Кноль 1995; Коллинз 2004; Харрисон 2004; Эванс, Тов 2008; Хилл, Уотсон 2009; Ценгер и др. 2012].

³ Ср., однако, *Быт.* 5:1: "...по подобию Божию создал его".

стр. 150

⁴ См. также: *Быт.* 1:27, 9:6.

⁵ Ср. *Быт.* 5:3: "...и родил (Адам Сифа. - *И. Т.*) по подобию своему, как образ свой...".

⁶ Ср., например: *Иов* 33:4; также: *Иов* 32:8, 34:14 - 15.

⁷ Ср. *Втор.* 4:15 и сл., где выражена идея о том, что Господь не имеет никакого зримого "образа" (*темуна*; также: "форма"; "выражение").

⁸ Ср., например: *Эккл.* 3:21 и 12:7. См. также стихи из кн. Иова, упомянутые в примеч. 6.

⁹ Ср.: 2 Макк. 7:28; также: Прит. 8:22 - 31.

¹⁰ Термин для обозначения особи женского пола восходит к глаголу *накав*, "делать отверстие", "прокалывать" и т.п.

¹¹ Ср., с другой стороны, слова Бога, обращенные к Ною и его сыновьям *после Потопа*: "Все движущееся, что живет, будет вам в пищу; в ваши руки отданы они" (*Быт.* 9:3; Священнический источник).

¹² Согласно книге Бытия, дольше всех из них жил на земле сын Еноха Мафусал (969 лет), меньше всех - внук Еноха Ламех (777 лет).

¹³ Ср. также: Пс. 110[109]: 1 и 4 (о Мелхиседеке).

¹⁴ По корневому значению: "красноватая земля".

¹⁵ Ср.: *Быт.* 2:4b-6 и 1:2.

¹⁶ Ср.: *Иов* 32:8, 33:4, 34:14 - 15.

¹⁷ *Быт.* 2:23.

¹⁸ Согласно *Быт.* 2:19 - 20, Господь Бог создает животных *совместно* с Человеком: именно последний дает им "имена", что является важной частью процесса их актуализации. (Ср. пролог к вавилонскому космогоническому эпосу Энума элиш-"Когда вверху"; II тыс. до н. э.) Знание имени некоей сущности в определенной мере давало власть над ней. (Ср. в этой связи *Быт.* 1:28 [Священнический источник]: "Владычествуйте над рыбами морскими, и над птицами небесными, и над всяким животным, пресмыкающимся по земле".) Согласно *Быт.* 3:20, Человек/Адам дает имя и жене (см.: 2:23) - Ева (евр. *Хавва*).

¹⁹ Шумеро-аккадский термин *eden/edinu*, - с которым, как предполагают, коррелирует библейское обозначение Эден, - имеет значение "равнина", "степь", но употребляется также и для обозначения потустороннего (подземного) мира.

²⁰ См., например: *Быт.* 13:10, *Ис.* 51:3, *Иез.* гл. 28, 31:8 - 9.

²¹ Die keilalphabetische Texte aus Ugarit (Hrsg. von M. Dietrich, O. Loretz, J. Sanmartin. Neukirchen-Vluen, 1976; далее - KTU), 1.12, II:52 - 53.

²² В древневосточных языках понятие "бессмертие", как правило, передавалось термином "жизнь" (например, в эпосе о Гильгамеше; угаритском эпосе об Акхите; в библейских Псалмах, книге Притч и др.).

²³ Некоторые исследователи предполагают, что первоначально в рассказе о грехопадении фигурировали Древо жизни и Древо смерти (последнее - вместо Древа познания добра и зла). Змий обманул первых

людей, которые отведали от Древа смерти и тем самым лишились бессмертия; он же сам съел плод от Древа жизни и обрел бессмертие - змеи меняют кожу и таким образом, как представлялось древним, возвращают молодость. (В месопотамском эпосе о Гильгамеше именно змея крадет у этого героя найденное им на дне Океана волшебное растение, называвшееся "старый человек обретает молодость".) Другие полагают, что первоначально существовали две различные версии о грехопадении: в одной фигурировало только Древо познания добра и зла, а в другой - лишь Древо жизни; впоследствии же эти версии были объединены. [Фрэзер 1985, 29 - 48.]

²⁴ Ср. также: *Быт.* 5:29.

²⁵ Так же обозначали и "ведунов"/"знахарей", с ними общающихся. См., например: *Лев.* 19:31, 20:6,27; *Втор.* 18:11; *1 Цар.* 28:3,9; *2 Цар.* 21:6 и параллельное место во *2 Пар.* 33:6; *4 Цар.* 23:24; *Ис.* 8:19.

²⁶ Обычно этот термин интерпретируют: "лежит", "припал (к земле)", однако это истолкование нарушает грамматическую конструкцию данного стиха [Тантлевский 2007, 361 и сл.].

²⁷ См., например: *1 Цар.* 24:6[5], 10, 25:31.

²⁸ Судя по дошедшим до нас источникам, первым из греков, кто связал процесс мышления с функциями головного мозга, был врач и мыслитель Алкмеон Кротонский (конец VI-первая половина V в. до н.э.). См., например: Калкидий, Комм. к "Тимею" Платона, 246; ср.: Теофраст, *Об ощущениях*, 25; ср. также: Гиппократ, *О священной болезни*, 14,17; Платон, *Федон*, 96a-b; Аристотель, *Вторая аналитика*, В 19.100 а 3.

²⁹ Амореи возводили свое происхождение к Суту/Шуту, который, вероятно, тождествен библейскому Шету (синод. Сиф), третьему сыну Адама и Евы (*Быт.* 4:25 - 26; 5:3).

³⁰ Ср.: *Быт.* 3:7,10 - 11.

³¹ Также: "земная поверхность", "почва".

³² Или же Dudiya, "Мой возлюбленный".

³³ Ср. примеч. 11.

³⁴ См. примеч. 18.

³⁵ Ср.: *Пс.* 8.

³⁶ Ср.: *Иез.* 31:8 - 9, 16 - 18.

³⁷ Заметим, что шумерский термин *кур*, служивший для обозначения потустороннего (подземного) мира, имел также значение "большая гора" герр. мировая гора (также "чужеземная страна"). Не исключена возможность какой-то связи между описанием Райской горы в *Иез.*, 28 и шумерской концепцией "Горы человека жизни (т. е. бессмертия)", на которой произрастали вечнозеленые (бессмертные) кедровые (= деревья жизни?), срубив которые, Гильгамеш, вероятно, рассчитывал обрести вечную жизнь. (Ср. также текст *Иез.* 31:8 - 9, согласно которому в "Саду Божьем", среди "деревьев Эденских", выделяются, прежде всего, кедровые (ср. стих 2).

³⁸ См.: Евсевий Кесарийский, Приготовление к Евангелию, I, 10, 6 - 8.

³⁹ Существуют и более поздние датировки времени жизни Санхунйатона [Шифман 1999², 193 и сл.].

⁴⁰ Мох, вероятно, был родом из Сидона. Согласно Страбону (XVI, 2, 24, 9 - 12) и Сексту Эмпирику (IX, 363), Посидоний из Апамеи сообщал, что Мох был основоположником атомистического учения. Ямвлих в "Жизни Пифагора" (по происхождению, возможно, финикийца или сирийца) замечает, кроме прочего, что последний приплыл в Сидон и там встретился с "потомками" "физиолога" и "пророка" Моха и с другими финикийскими "иерофантами" (III, 14,1 - 2). Имя *Мохос* (Мох), вероятно, представляет собой сокращение от *Малхос* (сем., < *malk), "царь". В связи с традицией, согласно которой Мох являлся родоначальником атомистического учения, вновь отметим идею книги Притч 8:26 о "начальных пылинках мира" (т.е. атомах?). Не имеет ли здесь место некая контаминация традиций и не библейский ли царь (melek = финик. malk) Соломон - по традиции, автор книги Притч (ср., например, 1:1, 10:1, 25:1) - скрывается, в конечном счете, под загадочным именем Мох? (В этой связи заметим, что античные авторы - по крайней мере, до эпохи эллинизма в Переднеазиатском регионе - подчас слабо дифференцировали евреев и финикийцев. Например, для эпического поэта Херила Самосского иудеи, жители Иерусалима - это финикийцы, и их язык - финикийский; для Теофраста же обитатели финикийского Тира - евреи. См., например: Иосиф Флавий, Против Апиона, I, 173 - 174 и 167.)

⁴¹ Ср., например: *Быт.* 3:5; ср. также: 2 *Цар.* 14:17.

⁴² Ср. угаритское *sph.

⁴³ Ср. Евсевий Кесарийский, I, 10, 9: "Из рода Зона и Протогона опять произошли смертные дети...".

⁴⁴ Ср.: *Быт.* 3:5; ср. также, например: *2 Цар.* 14:17; *Ис.* 41:23.

⁴⁵ В отличие от Яхвиста II, т.е. собственно Яхвиста.

⁴⁶ Ср.: *Быт.* 4:17, 5:4.

⁴⁷ Возможна интерпретация: "...Не вечно Духу Моему бороться (вар: "пребывать"; см. кумранский текст 4Q252 [Commentary on Genesis A] 1:2. - *И. Т.*) в человеке...".

⁴⁸ Столько прожил Моисей (*Втор.* 31:2, 34:7).

⁴⁹ В месопотамском (вавилонском) мифе об Адапе (это имя некоторые исследователи соотносят с евр. *Адам*), который был создан богом мудрости Энки (шумер.; аккад.: Эйя) "как образец человека" и наделен мудростью (ср.: *Иез.* 28:1 - 17; *Иов* 15:8), засвидетельствовано представление о том, что восшедшему на небо могут быть предложены хлеб и вода жизни, т.е. бессмертие. (В эпосе о Гильгамеше растение молодости произрастает на дне Океана, т.е. также в неземном мире.)

⁵⁰ Ср., например, *Пс.* 119[118]:112, где, вероятно, выражается идея "вечной награды".

⁵¹ Понятие "бессмертие" (blmt) засвидетельствовано и в угаритском эпосе "Об Акхите"; КТУ 1.17:vi.27.

⁵² Ср.: 14:27.

⁵³ Например: 16[15]:5 - 11, 17[16]:15, 21[20]:5,7, 23[22]:6, 27[26]:13, 36[35]:10, 37[36]:34 - 38, 41[40]:13, 49[48] 16, 56[55]:14, 61[60]:8, 73[72]:24 - 28, 103[102]:4 - 5, 116[114]:8 - 9, 119[118]:112, 139[138]:24, 142[141]:5 - 7, 143[142]:10.

⁵⁴ Ср. угаритский текст КТУ 1.17:vi.25 - 33, где рассказывается о том, как богиня Анату предложила витязю Акхиту даровать ему "жизнь"/"бессмертие" (lrym/blmt); судя по КТУ 1.17:vi.30 - 31, "жизнь", т.е. бессмертие, может даровать человеку и бог Балу.

⁵⁵ О чем свидетельствует параллельное полустишие 19:26b.

стр. 152

⁵⁶ Ср.: *Иов* 32:8, 33:4,6, 34:14 - 15.

⁵⁷ Или: "однако из плоти своей (т.е. по своем воскресении во плоти. -*И. Т.*) я увижу Бога". Ср.: *Ис.* 26:19, 41:14; *Дан.* 12:2,13.

⁵⁸ Ср, например: *1 Цар.* 2:32 - 33; *2 Цар.* 7:16.

⁵⁹ Ср. также стихи, указанные в примеч. 56.

⁶⁰ См., например: *Пс.* 16[15]:10; 49[48]:16. Ср.: кумранский Благодарственный гимн Учителя 1QH^a 11:19 и сл. [Тантлевский 2012, 299 - 313.] Ср. также: *Мф.* 12:40; *1 Петр.* 3:18 - 19; апокрифические Евангелия Петра 10:41 - 42 и Никодима, 18 - 24.

⁶¹ Ср. соответствующие древнеегипетские представления о взвешивании сердца на суде в загробном мире (особенно, гл. 125 "Книги мертвых").

⁶² Но возможна и интерпретация: "тяжка".

⁶³ Букв. "руки".

⁶⁴ Отметим в данной связи также пассаж *1 Цар.* 2:6:

"Господь умерщвляет и оживляет, низводит в Шеол и поднимает (с. на небеса из Шеола? - *И. Т.*). (Ср.: *Втор.* 32:39.) Согласно древнеиранским, в частности, зороастрийским, воззрениям, души праведников также оказывались в небесном раю, в то время как души нечестивцев нисходили в подземный мир.

⁶⁵ См., например: [Тантлевский 2012, 207 и сл., 275 и сл.].

⁶⁶ Ср.: *Ис.* 26:19,41:14; *Иез.* 37:1 - 14.

⁶⁷ Фр. 2, 2+4, 6,12. См. далее, например: Устав общины (1QS) 4:25; см. также: *1 Енох* 45:4 - 5, 72:1, 91:16, *3 Ездра* 7:75.

⁶⁸ Ср.: 12:43 - 45.

⁶⁹ Ср.: *Ис.* 65:17, 66:22. В Храмовом свитке из Кумрана (HQT^a) 29:9 Конец дней определяется как "День Творения".

⁷⁰ Кумранский Благодарственный гимн (1QH^a) 17:13.

⁷¹ См., например, кумранские документы: Устав общины (1QS) 11:9; Свиток войны сынов Света против сынов Тьмы (1QM) 4:3, 12:11, 14:3. Ср., например: *Рим.* 6:6, 7:14,23 - 24, 8:3; *Кол.* 2:1; *Гол.* 5:17,19 - 21,24.

⁷² См., например, кумранские тексты: Устав общины (1QS) 4:23; Дамасский документ (CD-A) 3:20; Благодарственный гимн (1QH^a) 4:15.

- [простой поиск](#)
- [расширенный поиск](#)
- [каталог изданий](#)
- [помощь](#)
- [обратная связь](#)

[Условия подписки](#)

© 2017 [East View Information Services](#) | Все права защищены.